

المقالة الرابعة : أدلة المفوضية

المبحث الثاني : النقص . وفيه مسائل :

المقالة الأولى : نقص سبب التكدير

المقالة الثانية : النقص بسبب رواية الشارح

المقالة الثالثة : نقص سبب المفوضية

المقالة الرابعة : نقص أدلة المفوضية

المقالة الخامسة : نقص أدلة المفوضية

المبحث الثالث : القول الصحيح في خبر الواحد وفيه مسائل :

المقالة الأولى : متى يفيد العلم ؟

المقالة الثانية : أدلة زنج

المقالة الثالثة : حالات يجب تثبت فيها

المقالة الرابعة : مودعه لم يحصل له العلم بخبر الواحد

هذا وإنني لما أقول بالتكدير فأنني أعني بهم منكري إسناده خبر الواحد العلم كما أعني

بالمفوضية التسمية فتقوا إليه ، ٢ أصول وزرع وفرقوا بينهما ، ٣ خبر مذهب القول أو الرد

و الحمد لله رب العالمين و الحمد لله رب العالمين و الحمد لله رب العالمين
 التي استندت منها في تقرير ما ذهبت اليه مستنداً الى الحق كائنه قليلاً من غيره على كونه
 بعد من طبعها برسالة و الحمد لله رب العالمين و هذا هو الحق الذي في الحق على ما هو عليه
 الكون في الحق و الحمد لله رب العالمين و هذا هو الحق الذي في الحق على ما هو عليه
 و الحمد لله رب العالمين و الحمد لله رب العالمين و الحمد لله رب العالمين

المبحث الأول: التأسيس

«تأسيس من المنهجية والمفاهيمية وبناء أدلتهم» وفيه مسائل:

- المسألة الأولى: تأسيس من المنهجية
- المسألة الثانية: تأسيس من المفاهيمية
- المسألة الثالثة: أدلة المنهجية
- المسألة الرابعة: أدلة المفاهيمية

تكملة

اذا لم يكن خبر الواحد من كتب الأصولية المصنوعة أذعاناً بآشقة، في اختلاف

الناس فيه بغير راجع وقائع فمماثل القول بانواعه، العلم وحجبه ومماثل القول بخلاف ذلك

والمشقة فأنواع هذا الخلاف بحسب أثر العقيدة فاسدة ذلك في سلف التكملة والمفيدة

بغيره مما جرى التكملة بزيادة لا غنى له مما جاء به العلم في رسالة في محابه ولهذا فائدة

لا تجد شيئاً من ذلك لدى سلف اصحاب مئة العقيدة سميت بالقلب سليمة

هذا من طائفة رتبة تاجير آخرى فانه لما تضمنه من اشارة العلم لا يستغنى عن دعواتهم

هذه في أدلة قوية تدعم ما ذهبوا اليه وانما قصارهم شبه واحية هاروا غشاً وحرماً

بأدلة أقوى منها لا تنبئ أسام التفسير العلمي الصحيح فذلك ما ذهبوا اليه في دعواتهم

من شبه واستدل بها

السؤال الأول: قاصد شبه المنكرين (*)

الشيء المذكور إذا زاد خبر الواحد لعلم قاصد في أذهانهم شبه كانه سداً لها هذا الكلام والبرهان

الشبهة الأولى :- جعلهم بالسنة وعناية أهلها بل وعدم تنزيلهم إليها منزلة النبي (ص)

الشبهة الثانية :- زعمهم أنه لعلم بحدوث خبر لا يحصل إلا بعدد مخالفاته وهو العدد يفيد علماً (٤)

الشبهة الثالثة :- قالوا إنه خبر الواحد يرد الاستدلال به بأثر واحد الخبرية والعلم شيء ثابت لا يقبل

زيادة ولا نقصان ولا فقد الخبر الواحد لا يفيد العلم

الشبهة الرابعة :- القياس الفاسد حيث قاسوا الخبرية رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخبرية بوضعية متعارفة

أما زعمهم قاسوا الرواية على الشهادة (٥) وعلوم ما بينهما من الفرق -

وبذلك أنه هذه الشبهة قائمة على دعوى عدم زيادة خبر الواحد لعلم فقد انبنى على ضعف الدعوى

أيضا شبهة أخرى هي :- « شبهة تقسيم البرهان إلى أصول وفروع » مع التفرع

ببرهان أصول والفروع منه حيث قبول الخبرية وأما ما يقول خبر الواحد في الفروع وهو

الأصول مستند في تفرعهم فقد لا شبهة بيننا وبينهم :-

(*) يعني منكراً زيادة خبر الواحد لعلم

(١) إسناده لم يرد ٤٢١/٢

(٢) المجمع ١٨٢/٢

(٣)

(٤) إسناده لم يرد ٤٧٩، ٤٧٨/٢

المسألة الثانية: تأصيل شبهه المفرقين (*)

الشيء بظروط: ومبناها المقتضاهم أنه لا يحاييه شيئا ثابت لا يزيد ولا ينقص وطا كانه
ليس برها على ما به مرجاه، لقطع لا بد أنه يكون قطعا وبنا عليه فانه خبر لو اريد لا يقبل
في اتصال (المتكافؤ) ذاته انما ما سببه لقطع ولا قطع بخلافه في فروع في يقبل فيها.

الشيء الثاني: ومبناها المقتضاهم ايضا انما قالوا يتقدر ظهور في الفروع^{١٥} وانما كل مجرد بحسب
فيها بخلاف اتصال فانه لا يتقدر وعلى هذا قالوا لا يتقبل خبر لو اريد فيها لا يتقدر ظهور
وهي (الفروع) وردوه فيها لا يتقدر ظهور في هي (المتكافؤ) ذاته لعدم إنباده العلم.

المسألة الثالثة: أدلة المنكرين

- ١- أنه خبر لو اريد لواقف على العلم لا طرد ذاته في كل خبر معلوم انما لا يتقدمه كل خبر نسبه.
- ٢- ولو كان يفيد العلم لما احتج الى تعدد الشهود ولزم تصديق مدعي النبوة ووجه حاجته في مخرج.
- ٣- أنه خلاف النسبية من طبيعة الانسانية واحتمال كذب وأرد في خبره فلا يفيد العلم.
- ٤- ولو كان يوجب العلم لما كان أن يعارضه المتواتر في نسخ إقراره وبسبب المتواتر.

١٥- قوله في قوله لو اريد خبره خبر لو اريد في الكلام والفتاوى ص ١٤٠. (*) المقصود بالمدعيه من قوله لو اريد خبره خبر لو اريد

٥ - ولو كانه مفيداً للعلم لما تعارض خبره وكثيراً ما يتعارض خبره بخبر

٦ - ولو كانه مفيداً لما ثبت لا يقتضي زيادة نقصاً فتعارض خبره بما هو مفيد للعلم بتزايد الخبرين

٧ - انعقاد الإجماع على عدم تكثير مخالف خبر الواحد وتقسيمه ككونه غير مفيد للعلم بخلافه

السؤال الرابع: أدلة الفرقين

أما الفرقون الذين يرون صحة الأصول في الفرد فقولوا يقول خبر واحد في الفرد وفي غيره

أما في تعاطف خبره في غير موضع من كتابه بما عده اتباع الظاهر وذلك كقولهم على الأصول والحدود

مما سببه يقطع فلا يصح فيها بحجب الواحد ككونه غير مفيد للعلم به وذلك :-

١ - قوله تعاطف :- "إما يتبعونه إلا الظاهر وإما يظنونهم لا يظنونهم سمعوا شيئاً" (١)

٢ - قوله :- "إما يتبعونه إلا الظاهر وما تروى من أنفس" (٢) "إلا يروى" (٣)

٣ - قوله :- "ما ظنهم به من علم إلا اتباع الظاهر وما يقتضونه يقيناً" (٤)

٤ - قوله :- "ولا تفت ما ليس لك به علم" (٥) "إلا يروى" (٦)

ومع ذلك من أدلة المناهضة لاتباع الظاهر

(١) سورة البقرة (٢٨) سورة البقرة

(٢) سورة البقرة (٢٩) سورة البقرة

(٣) سورة البقرة (٣٠) سورة البقرة

(٤) سورة البقرة (٣١) سورة البقرة

(٥) سورة البقرة (٣٢) سورة البقرة

المبحث الثاني : النقص

«نقصه ما ليس به طبع نزول منه شيء وأدلة التكميد والمفارقة» وفيه مسائل :-

- المسألة الأولى :- نقصه منه التكميد
- المسألة الثانية :- التفرقة بين التكميد والتكميد
- المسألة الثالثة :- نقصه منه المفارقة
- المسألة الرابعة :- نقصه أدلة التكميد
- المسألة الخامسة :- نقصه أدلة المفارقة

الاول: نقض شبه المنكرين

(۱) اما مستبرههم از اول : وحي مرسلهم بالسنه : مني منتقنه بقرينا : انه يعلم بكونه منور و رايه صفا
ريكونه بلا استدلال صفا و ذالعه لا يتاقت لكل آيد را نالجه كانه لهم كانه بذالعه و ذالعه
منه اهل الحديث بعينه سنة شيهم من بقرانهم ايضا بطيعة لا قوت له و انصافه و احواله يعلمونه
منه زنده عا لا يشكون فيه بحال مشهور غيرهم به البقره : مخبراً في بكر و عمر و عاز و ابيه سمور و عمر
يفيد لهم كايوم اني سايحه كندهم بالانور و سايه بينا كندهم كايوم و اعترافه و غيرهم لا يفيد
و كذا يعلمونه بالانور و انه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ خبراً به لو سنيه يرونه راجع يوم القباية
و كندهم بقرانهم رسول الله لم يقن ذالعه -

و بالجملة فهم ما زوجه بالكنه الا ما ديت المعية كما طعنوا به بقرانهم و غيرهم لا يعلم كنده بذالعه
و كانه منه قديم يعرفه غيرهم بالحدِيث و عدم الاعتبار به انه بعد اكاره شيو خرم كايوم فسيده ليعبري شلا
يقنع انه ليس في الباب مدعي حيل لانه باب البروقية و الا حديث واحد و علم يعلم انه مني ما يقار به
بقرانهم حديثاً .

و منه روي عن النعمان بالسنه هذا الحد ندر بخرو انه شكو و خبر بواحد به لا يخرو انه شكو اما هو فوقه .

هذا كتابه بعد نبذة موجزة في أصوله، وما كان فيه من حجة الاستدلال، ثم ذكره شريف عالم آخر

دومر بیانیہ ماسیلیہ

القول: يا محمد، السلام أتم إلى عباد الله، فبمروا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وروا عنه هم

فَصَدَقَ قَوْلَهُ لِحَبِيبِهِ وَأَقْوَمَ سُبُلًا وَأَفْظَلَمَ شَاكِرًا مَعْبُودًا وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ فَتُحْمَلُ الْأَرْضُ الْأَثْقَالُ

وَنَزَّلَهُ بِذُنُوبِهِمْ مُنَادٍ مُّذْهِبَ غُصَّتِهِمْ وَلَمَّا هَوَّيْنَا سُنَاطَهُنَّ فَلَاحَ لَوَّاحَةٌ بِهِنَّ فَسَمِعْنَ لَهُنَّ سُوءَ الصَّوْتِ فَغَاثَتْهُنَّ فَطَمَسْنَاهُنَّ فِي الْوُجْهِ فَهَنَّ كَافَّةً فَنَزَّلْنَا مُطَرَّدَاتٍ فَاذْلَحْنَ بِهَا حَبْلَهُنَّ فَطَمَسْنَاهُنَّ فَهَنَّ كَافَّةً فَهَدَّيْنَاهُمْ نَارَ الْفَتْرِ لِيُخْرِجُوهُنَّ لَئِنْ لَمْ يَخْرُجُوا مِنْهُ لَكُنَّا عَنْهُمْ قَاسِمَاتٍ يُصَارِفْنَ لَئِنْ لَمْ يَخْرُجُوا مِنْهُ لَكُنَّا عَنْهُمْ قَاسِمَاتٍ يُصَارِفْنَ لَئِنْ لَمْ يَخْرُجُوا مِنْهُ لَكُنَّا عَنْهُمْ قَاسِمَاتٍ يُصَارِفْنَ لَئِنْ لَمْ يَخْرُجُوا مِنْهُ لَكُنَّا عَنْهُمْ قَاسِمَاتٍ يُصَارِفْنَ

چون وقتد کلام منظوم میں قاسم صاحب احسان ہند نے انعام الہیہ کی ترانہ و ہندوستان دی ہے

قَسَمُ الْفَتَا حَرَّمَ بِالْخِيَارِ مَا هُوَ لِلنَّاسِ وَلَا يَسْوَى بَيْنَهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ سَوَادٌ وَهُوَ كَيْفَ يُعْلِمُ بِالْفَضْلِ وَالْمُرِيدِ

روزنامے میں رسالے (۱)

الثاني :- الجرحه ، وهو ضارب اليد في ثوبه ، فقلنا : يا ابن آدم ، ارحم نفسك ، وقلوبكم ، وعلوكم .

السنة مبنية للقرآن وهي مه إدسية فلا يمكن الاحتفاظ ما بعد قدومه وجود كذا أو وضع ضيفا فإليه ليد تناقض

سرکار ما یقیناً نہ سے یکتا ہو عزیز ہمہ لطیف سے لطیف۔ وقتاً فقط ہمہ مستم نہی انہ تجمیع۔

الآن من غير مني إليه هو خطأ أو كذا في نفس الأمر وهو في نظرهم من غيرهم يكفرهم أحبوا

عزیز میرزا احمد زند و ناصح علی امامتہ العظمیٰ بنقدم (۴)

وَالْخَيْرُ بِهِ، وَاعْلَمُوا أَنَّهُ مَدُّ الْفُلُوفِ لَمْ يَفْضَحُوا أَعْمَارَهُمْ بِنِهَايَةِ الْعِلْمِ بِنِهَايَةِ الْوَسْطَةِ وَتَكْوِينِهِمْ

مِنْهُ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْبَصِيرَةِ مَا يَفْرُقُونَهُ بِهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ قَالِ قَطَطُ

« وَانْقَرَأْ لَهُمْ وَاعْلَمُوا لَهُمْ » الْآيَةُ (١)

وَقَالَ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا... » الْآيَةُ (٢)

وَمَا يَخْلُجُ لَهُمْ أَوْلِيَاءُ مِنْهُ فَزُرُوا بِالْبَصِيرَةِ لَا يَسْتَقْبِلُهُمْ عِلْمُهُمْ بِالْبَاطِلِ وَالْإِبْرَاهِيمِي إِسْرَافُهُ بِالْبَقْدَةِ الْإِسْرَافِيَّةِ

وَالْمَعْرِفَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ كَابِرِهِمْ لِلْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ

وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ

وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ وَالْبَصِيرَةِ

فَقَدْ وَصَلَ إِلَيْهِمْ بِطَرِيقِ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ

الرَّابِعُ: وَالْخَيْرُ، وَهُوَ نَوْعَانِ: نَوْعٌ لَهُ مَعْرِفَةٌ بِالْحَقِّ وَآخَرُهُمْ وَعِلْمُهُمْ وَتَحْقِيقُهُمْ بِطَرِيقِ الْفَيْضِ

فَقَدْ الْبَصِيرَةِ بِطَرِيقِ الْفَيْضِ وَالْبَصِيرَةِ بِطَرِيقِ الْفَيْضِ وَالْبَصِيرَةِ بِطَرِيقِ الْفَيْضِ وَالْبَصِيرَةِ بِطَرِيقِ الْفَيْضِ

وَالْبَصِيرَةِ بِطَرِيقِ الْفَيْضِ وَالْبَصِيرَةِ بِطَرِيقِ الْفَيْضِ وَالْبَصِيرَةِ بِطَرِيقِ الْفَيْضِ وَالْبَصِيرَةِ بِطَرِيقِ الْفَيْضِ

(١) آيَةُ الْآيَةِ (٢٨٩) مِثْلُهَا (٢٨٩)

(٢) آيَةُ الْآيَةِ (٢٩٠) مِثْلُهَا (٢٩٠)

(٣) آيَةُ الْآيَةِ (٢٩١) مِثْلُهَا (٢٩١)

(۵) و اما ششمین اشکال: و هی انچه در اصول معلوم میگردد از اعتبار لایقین لا بالعدد، خصوصاً اقتضای

علم در محلی و نسبت هیئت اوطاق سه قول ظاهر است، علم میسر با نظیر دو سه لایقین لا وقت معلومت و نتائج

در اصول و آموخته به معنی فیما بین اینها خواهد بود. در سه توفیق مع لایقین و لایقین فیما بین اینها

و کذا و غیره علیه ظهور است. علم نسبت به تفاوت حال، مخصوص به جزء عدد معلوم است. اما علم به اینها

معلوم است. فیما بین لایقین و غیرهم معلوم است (۶)

(۷) و اما ششمین اشکال: و هی انچه در اصول معلوم میگردد از اعتبار لایقین لا بالعدد، خصوصاً اقتضای

علم در محلی و نسبت هیئت اوطاق سه قول ظاهر است، علم میسر با نظیر دو سه لایقین لا وقت معلومت و نتائج

در اصول و آموخته به معنی فیما بین اینها خواهد بود. در سه توفیق مع لایقین و لایقین فیما بین اینها

و کذا و غیره علیه ظهور است. علم نسبت به تفاوت حال، مخصوص به جزء عدد معلوم است. اما علم به اینها

معلوم است. فیما بین لایقین و غیرهم معلوم است (۸)

(۹) و اما ششمین اشکال: و هی انچه در اصول معلوم میگردد از اعتبار لایقین لا بالعدد، خصوصاً اقتضای

علم در محلی و نسبت هیئت اوطاق سه قول ظاهر است، علم میسر با نظیر دو سه لایقین لا وقت معلومت و نتائج

در اصول و آموخته به معنی فیما بین اینها خواهد بود. در سه توفیق مع لایقین و لایقین فیما بین اینها

(۱۰) و اما ششمین اشکال: و هی انچه در اصول معلوم میگردد از اعتبار لایقین لا بالعدد، خصوصاً اقتضای

علم در محلی و نسبت هیئت اوطاق سه قول ظاهر است، علم میسر با نظیر دو سه لایقین لا وقت معلومت و نتائج

(۱۱) و اما ششمین اشکال: و هی انچه در اصول معلوم میگردد از اعتبار لایقین لا بالعدد، خصوصاً اقتضای

علم در محلی و نسبت هیئت اوطاق سه قول ظاهر است، علم میسر با نظیر دو سه لایقین لا وقت معلومت و نتائج

اسم غیر مصدق علی منه هذه اوراق فقال :-

(لافس فی هذه الاسرار بقارت مدونة مرنا :-

في بقالة علم البقية ما علم بالسماح وطير والبيان والنظر

و «عنه البقية ما شاهد وعمايه بالبهر

و «صحة البقية ما باشره ورصد وذاقه ومعرفة بالعبارة

«فلا وط» مثل من أخبر أنه هناك عند وصدة طير أو رأى آثاره في سدل على رصده

«در شاعيت» مثل من رأى نفس وشاهد وعمايه رقتا أعلی

«در شاعيت» مثل من زاده بسد ودر مدطمة ودر دوت ودر دوت أعلی مما قبله (۱)

(۲) و «ما استخبرهم لرايه وهو نفس ابن سد از تاسوا البراية على لشارة مختومة بما سبها

فانهم ووجه بعد ذلك انه كذب على له رسول محمد أو خطأ ودره تميزه على طود يلزم منه ان لا

الكله بفانم «در يس فانه قد س في السجادة ولا يصح انفره بيهما يسه بنانه نفقد وفلا ما

بانه فلا فقال :-

والا بقا ۶۴۵

دره و «ما استخبرهم لرايه وهو نفس ابن سد از تاسوا البراية على لشارة مختومة بما سبها

المسألة الثانية: الفرق بين الرواية والشهادة

رواية تفرقة بين ما هو بالبيان ..

١- أنه رواية خبر عام لا يختص بمعية مثل (أيما الرجل بالخطأ) بخلاف الشهادة إذ هي خبر خاص

يختص بمعية - كما تقول: «لهذا الجاهل هذا أختار» ..

٢- يقبل قول المرأة والواحد والعدد في الخبر بخلاف الشهادة إذ يشترط فيها العدد والذكورة والحرية ..

٣- يقبل في الحديث «حدثني فلان عن فلان» ما لم يكن مدسا، ليس بمدس كقول في الشهادة ..

٤- تقبل الشهادة المستحسن ولا يقبل حديثه من جهة ما يدفعه من إحصائه الطائفة ..

٥- يقبل حديث العدل وأنه كانه حديثه بحراما لنفسه رواية أو يدفع عنها عرضا بخلاف الشهادة

إذ لا تقبل في مواضع الظن ..

المسألة الثالثة: نقض شبهة المفرقين

يقول نقض شبهة المفرقين منفي أنه فلم أسمع منهم رواية شاذة في الكلامية لئلا يعطيه لهم بما جاء

عنه من رسول بن زياد عنه قال: ويحيى بن عمار وأبو الحكمية ولهذا تجدهم متفرقين في الحديث

والله أعلم ٢٧٢ والمقدمة ٤/١

بیشتر از این بگویند و صحت این مجازی را به امر صریح ذکر ، بیجا تجدید اولیای مستقیم

در این آیه از خدا و اینهم که کتاب و سنت و طریقه نقلی (۱)

و بعد از آن عزت تاریخ سیرت و صلوات علیها لا باس از آن نقلی با نقلی سیرت (۲)

(۱) اما سیرت و طریقه و دعوی آن به لامایه ثابت لا یرید و سیرت مستقیم بصریح

است و اولیای نقلی ، همه نقلی قول نقلی (۳)

(۲) اما اولیای نقلی ، همه نقلی قول نقلی (۴)

نقلی اولیای نقلی ، همه نقلی قول نقلی (۵)

و قول : « و اذا انزلنا علیهم آیه من ادبهم بها فاجابوها بالآیه (۶)

و قول : « فاما ازین آیه من ادبهم بها فاجابوها بالآیه (۷)

و قول : « و اذا انزلنا علیهم آیه من ادبهم بها فاجابوها بالآیه (۸)

نقلی اولیای نقلی ، همه نقلی قول نقلی (۹)

و اما قول نقلی : « هم لکن یومنون ان قرب منهم ملائکة » (۱۰)

نقلی اولیای نقلی ، همه نقلی قول نقلی (۱۱)

۱- از این آیه در ۱/ ۵۸۷

۲- از این آیه در ۱/ ۵۸۷

۳- از این آیه در ۱/ ۵۸۷

۴- از این آیه در ۱/ ۵۸۷

۵- از این آیه در ۱/ ۵۸۷

۶- از این آیه در ۱/ ۵۸۷

وهذا ليس بعينه بل هو واحد من صوابه نقضاً لصواب دونه فقلنا نقضاً

وهو من أدلة العقل وهو من أدلة العقل

السؤال الرابع: نقض أدلة المنكرين

أما ما تقدم لهم من أن ما هو واحد من العلم لا يرد في كل حين من زمانه لا يعلم هذه البراهين

أنه من غير أن نقض ما يوجب قبولاً وبعبارة أخرى ما يوجب رفضاً وأنه لم نقض باقاً من غير ما

العلم بل لا يتحقق علينا هذه الحجة كما نقول باضافته إلى ما في حاله وهو حاله وسياً في بيانه

وهو من غير أن نقض

أما ما تقدم لهم من أن ما هو واحد من العلم لا يرد في كل حين من زمانه لا يعلم هذه البراهين

نحو ما نحن فيه أنه قد شهدوا أمراً نقضاً لما تقدم من العلم بزمانه استوفى معيه لم يكن له إمامة

العلمية وهو بيننا ما يقضي في هذه المسائل لا يعلم بغيره وإنما حكم بما قرره من أن الحكم من أمر

منضبط وما ذهب إلا من أن ما هو واحد من العلم لا يرد في كل حين من زمانه لا يعلم هذه البراهين

أما ما تقدم لهم من أن ما هو واحد من العلم لا يرد في كل حين من زمانه لا يعلم هذه البراهين

وَمَا كَانَ لَنَا نَجْمٌ سِوَا وَاجِبِ الْمَثَالِ مَا يَقْبِدُنَا بِرِيقِ الْخَبَرِ بِهِ وَهَذَا يَقْبِدُنَا فِي قَدَمِ الشَّهَادَةِ

وَمِنْ قَوْلِهِ خَيْرٌ لِّوَالِدَيْهِ إِذَا نَسِمَ كُلٌّ مَّا نَسَمَ (آية نكاحه عند سفا)

هذا المصنف لعدد اليهود اما بالنسبة لعدد اهل المزدحم يقول مؤيد مدعي السنة دونه ما صنف

الحمد لله الذي جعلنا من أمته من بعدهم وبعث فيهم رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ليعلموا ما كان آباؤهم وما كانوا يعلمون ولعلهم يتقون

وَأَمَّا نَقُولُ بِمَوْلَانِي وَهَذَا فِي هَالِكِ دَوْرِهِ هَالِكِ دَوْرِهِ (النَّبِي) قَدْ أَدْعَى أَمْرًا جَدِيدًا لَا يَسْتَفْرِأِي

وما هذا سبيله بل انهم (المتوكلين) والتمسكت فيه سمة ولد في خبر ذي القعدة سنة ١٢٠٢ هـ

في هذه الآية فقال يا رسول الله اني سميت باسم رقت البقرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والله طمعتكم

قال ثم جاء به ذلج فاقبل رسول على نبيك وقال : صدقه ذو البدرية فاجدا نعم فأتاكم مهادنة

والمسكون من الله عليه وسلم ترفع في فريدي سرييه هذا والله انه مدعاة للاستقرار وان الله محاسبهم

مسلم اعلم انك لم تذكر احد سبباً الا انه وليد سيرة وهدى نكاحه ورسالة رطبة في خبر ذي اليسير من ارجح التوفيق فيه

در ستون اخبار اضیبه

۲۔ وَاِنَّا اِصْنٰى جِوَارِ كَتَبْنَا وَوَلَّيْنَا وَنَسِيْنَا عَلِيْمٌ نَمُرُوْا وَنَقُوْلُ اِنَّا لَا نَسْتَمُّ بِكُلِّ خَبَرٍ لَّكُم

لا وما احتج بهم بهر جامع هو عدم تكفير وتنكير مخالف خبر الواحد فذلك محمول على عدم

شروط طلب هذه كائنه يتأول أو لا ينطبق به أو يراه مخالفاً لما يدرى وينزهه من ظاهر بقوله

هو معلوم أنه ليس كل خبر يفيد العلم - أعمامه أنكر خبر الواحد ومخالفة لبد شونه هذه واستفاد

ما يوضح له رفته من هذا ليس ثم مانع من تنسيقه أو تكفيره وبخاصة ما انفرد به على قوله

من خبر الواحد إلا أنه يكون ما ليس معلوماً لدى الناس بالضرورة (١)

السؤال الخامسة: نقض أدلة المرفقين

وأما المرفقون بهذه تسكوا لديهم ٢ أصول ونزوع ورفضوا بينهما من حيث قبول الإخبار وردها

مخترعين في ذلك على الأثر الناقصة من اتباع الظن وقد تقدمت في إجابة عمدة ذلك من ثلاثة وجوه :-

الوجه الأول :- أنه لا أثر لناقصة من اتباع الظن للفقهاء فلو سلموا بالاعتقاد روجه لإحكام ؟

والثاني أنه إلهائهم من هذا السؤال تسرع من شيعتهم التي من آلهام الله هذا التقسيم لم يقتضيه.

الوجه الثالث : أنه لم يأت ذكر الظن في مواضع الاعتقاد ووجهه من ذلك :-

قوله تعالى : إني خلقت أجناساً مدحرجة (٢)

والسورة (٣٤) الآية الأولى من سورة النور ٢٥٢/١

(٣) من سورة النور (٣٤) الآية الأولى من سورة النور

وَقُولُوا لَهُ لَا يَلْبِغُ مَعَهُ إِلَّا رَأْيِي ۖ وَالْآخِرُ ۝

وَقَوْلُهُ : « إِنِّي أَعْلَمُ بِمَا لَمْ يَدْعُوا مِنْهُمْ مِنْ دُونِهِمْ إِنَّهُمْ لَهُمْ الْمَنَافِعُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ هُمْ يُرِيدُونَ »

وقوله - اذ قال العزيز لظنونه انهم ملائقوا له كم مه فتم تقليد غلبت فيه كثير ما ذكره الله ولهم مع اصحابه

وَأَذْكُرُكُمْ بِأَنَّ دَمَ أَظْفَرِهِ مِنْ إِذْيَاتِي أَيْ سِدِّ الْقَلْبِ بِلَا وَدَحِ أَظْفَرُهُ مِنْ إِذْيَاتِي أَيْ سِدِّ الْقَلْبِ بِمَا

وذلك من أجل أنه لا يمكن أن يكون له قدرة :-

١- تباذلكا مبرهوجا كانه وصحا وتتمريسا وهو اليوم

ب۔ مزید ا کا کہ را جی کا کہ مل و یقیناً وہ وہ ہندو

وہاں سے تھکا ہوا آیا تو فرمایا کہ میں نے کبھی نہیں کھانا کھا ہوا ہے

معلوم انه دلائل جله في هذا الجواب لذلك اكثر وأوفر ولقد انبأه انكساره انفسهم قالوا محمديه

في الكلام الشرعية ولو كان وصفاً وتخريراً لما صح العمل به في اعتقاده أم الكلام منزه فلهذا كان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

لا يشعرونه فإنه أبو الزمزم لئلا يعدم محبته في العلم أفاضل الشيوخ والعلماء في الشافعية مرة أخرى

۱۱۸) مکتوبہ

١٠ خزائن رقم (٤٦) ميسرة بسقة

(۲) بخشنامه شماره (۱۹) مورخه ۱۳۸۵

و کما استبرأ من الفتن عند ما أمر بالتثبت في هذه الآية عند قوله الخبز فاستقاً لم ينفذ خبراً

دویم خبر فالتثبت واذن یستعمل بطریق سوار کما به موصوفه از اصول و از انشروع ، و قبول

یعنی حال کفر ، الخبز عنداً میسر کند و از اصول و از انشروع .

و موجود عند ما تقدم ابراهیم سه هزاره اُردنه کثر ستر و می طبع است بهر مود و کما تصدیق

بطور مود ، الخبز سید و طیفه قصیه .

المبحث الثالث : القول الصحيح في خير الواحد

وفي مسائل :-

- المسألة الأولى : متى يفيد خبر الواحد العلم
- المسألة الثانية : الزيادة مع امانته العلم
- المسألة الثالثة : ما لا يقتضي خبره
- المسألة الرابعة : معدومه لم يحصل له العلم بخبر الواحد

المسألة الأولى : متى يفيد العلم ؟

لقد عرفت أنه خبر الواحد يفيد العلم به فقولنا إبطال دعوى عدم إفادته العلم فيه بالبحث

المستند في نفسه ستناول متى يفيد خبر الواحد العلم ؟ هذا ما يجيب عنه كل

صاحب رأي فيه أنه يفيده وأنه لا يفيده ، قلنا : إنه يفيده في كل ما لم يمتنع به

(والمعنى ما عليه الأكثر) أنه يعلم به بكونه الخبرية تارة وقد يحصل به سائرهم فيهم

وقد يحصل به سائرهم تحتها بالخبر يعلم به جميع ذلك^(١)

وذلك إليه لتبين رحمه الله

(خبر الواحد بحسب الدليل إبطال عليه نتائج محتملة لبيان وليس كذبه وتارة يفيد

كذبه إذا كان له دليل عليه وتارة يتوقف فيه فلا يترجح صدقه ولا كذبه إذا لم يعلم وليس

أصحها وتارة يترجح صدقه ولا يترجح كذبه وتارة يحتمل الصدق وتارة يحتمل الكذب

خبر الواحد يفيد العلم به إذا يجوز أنه يفيد خبر الواحد بطلان^(٢) أنه يعلم^(٣)

قلت : وما هذا فإنه خبر واحد أو هو أم مقدره

والإفتاء ٤٨/١٨

(١) الخبر الواحد لا يفيد العلم به ٤٧٢/٢

(١) حَتَّىٰ تَرَىٰ بُعِيدَ عَنِ حُرُورِهَا وَذَلِكَ مَا خَلَقَ بَيْنَهُمَا مِنَ الْفُجُورِ وَاصْفَاءَ عِلْمِهَا

(٢) وَتَرَىٰ بُعِيدَ عَنِ الْقُرْآنِ لِأَمْرِهُ أَوْ تَقْصُرُ

(٣) وَتَرَىٰ بُعِيدَ عَنِ

وَهَذَا إِذَا تَرَىٰ بُعِيدَ عَنِ كَيْفِهِمْ لَمْ يَخْتَوِ كَيْفَهُ بَصِيرَةً مِنْهُمْ بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

السُّؤَالُ الثَّانِي : الْأَدْلَةُ عَلَى إِيَادَةِ الْعِلْمِ

وَيُزَادُ أَنَّ إِيَادَةَ هَذِهِ الْوُجُوهِ لَعَلَّهَا تَقْدِيرُهَا بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِمَا يَقُولُ إِنَّهُ لَعَيْنُ عِلْمٍ مِنْهُمْ

و کما لا یخفی علیکم بحفظه من غیره و لا یمنع منه شیء و انما لا یمنع منه شیء لا یخفی علیکم بحفظه من غیره

و انما لا یخفی علیکم بحفظه من غیره لا یمنع منه شیء و انما لا یمنع منه شیء لا یخفی علیکم بحفظه من غیره

مقامی که در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام

مقامی که در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام

مقامی که در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام

مقامی که در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام

مقامی که در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام

مقامی که در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام

مقامی که در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام

مقامی که در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام

مقامی که در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام

مقامی که در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام در این مقام

١) آیه هم به علم رسالت

۲۔ رسول اللہ ﷺ سے ملنے کا ارادہ کیا تو اس نے کہا: "میرے لیے یہ سب سے زیادہ محبوب ہے۔"

۴. و قوله : « ما ملأ الله برسولك إلا سبيحاً » .

رسول الله صلى الله عليه وسلم به الحجة على الخلق وحيده به العلم وقد ثبت انه النبي صلى الله عليه وسلم
كلامه رسول الواحد صلى الله عليه وسلم به يبلغ عن نفعهم تقسم بحجته ما بعث رسول الله ولو بعث بعدة

یہ تبلیغ مرسالت و ہدایت ہے کہ جو کہ مصلحتی ذہنوں کے لیے علامت ہے کہ ان کے لیے ہدایت ہے

و من المستقر القولية

۱۔ "فَضْلُهُ عَسْبُ سَمْعٍ بَقَالَتِهِ تَمُتُهَا وَأَوْدَاهَا رَبُّ حَاسِلٍ فَتَهُ خَيْرُكُمْ وَرَبُّ حَاسِلٍ

نقطة المصعد أفتقر منه

رحمہ اللہ کہ عند الطہرۃ اے رسول صلی اللہ علیہ وسلم قال فضر لہم لعبۃ رضی ربانہ امرؤا وضر

راہد فطرت پرست ہوا کہ لفظ نقالہ جو واسطہ دیں اس میں عین امانت خیر ہوا کہ علم اور فہم کے لئے

۱۸۱۷

(٤) الترمذي ٢٤/٢٠٠ (٥٦٥٨)

1941

AA-171021

شهادة إمامي (٧٨/١ - ٧٨) عم (٤٢٨) حاله الثاني في تقليد كمال الحجة أو سند صحيح ومعنى يارة ابن حجر وغيره

مَنْزِلَةُ الْمُتَّقِينَ بِطَبَقِ طَائِفَةِ رَسُولِ

« لَا أُفْقِدُ أَحَدَكُمْ مَكَانًا عَدَا رُكُوبِ الْيَمِّ الْأَمْرِي مَا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُمْ عَنْهُ فَيَقُولَ لَا أَدْرِي

مَنْ وَجَّهَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ إِلَّا اللَّهُ »

رویه در این حدیث است که رسول خدا (صلی الله علیه و آله) فرمود که هر چه من امر کردم یا نهی کردم و شما از آن پیروی کردید یا نهی کردید و من از آن بیخبر بودم

مستأثر از آن حدیث است که آن خبر بر او اید و این حدیث را در مجموع در حدیث

در حال آنکه شکر خبر بر او اید و اقصای حدیث است که از آن شأنهم در حدیث

و نه این حدیث است

که قبول می کند (صلی الله علیه و آله) خبر بر او اید و نه

قبول حدیث است که تمام خبر بر او اید و نه خبر بر او اید (۴)

۴ - و الحاقه فی بعضه فی البدایه و النور فی الاحادیث النبویه و السلامه الله بهم و السلامه لیبعث منه البیضاء

خبره علی رؤس القوم به صبحه و فی بعضه فی بعضه و فی بعضه خبر بر او اید فی بعضه و نه

آنهم اوله باید کرد به بعضه ایهم فی سخاوت آنهم اوله و صلی الله علیه و آله و سلم

۱. التذکره ۲۷/۵ رقم (۶۶۲) و قال حدیث صحیح

و یکم فی بعضه ۱: ۸/۱

۲. مع شرح بعضی ۱۸/۷۹ - ۸۰ (و لم یورد هذا الحدیث بطوله)

۵۔ بعضہ معاذاً، فی تفسیرہ و قالہ :-

«انہ تقدم علی نعم منہ اھو لکنہ فی کلمہ اول ما مدعوھم، انہ یومدوا بہ لقا ھب فاذا عرضوا ذلک

فاذہم انہ لہ فرض علیہم من صلوٰۃ فی یومہم ولینہم فاذا صدرا فافہم انہ لہ اقترہ علیہم زکاة

انما الہم یؤخذ من غنیہم ضروریاتہم فاذا اقررا بذلک فخذ منہم ونودہم کرائم اموالہن اناس»^۱

قلت خدا، حدیث یدل صراحتاً انہ غیر لواءہ لیس فی العلم فی الاصول والفروع

۶۔ بعضہ بکتابہ فی کسری :-

برور بخاری «انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعضہ بکتابہ فی کسری فافہم انہ یدفعہ فی غنیہم لجزیرہ

یدفعہ غنیہم لجزیرہ فی کسری فافہم انہ کسری من قس محسب انہ طیبہ قالہ : انہ علیہم رسول اللہ

صلا علیہم سلم انہ یزکوا کل من جہر»^۲

۷۔ بعضہ من مہ اسم فی تفسیر :-

حدیث علیہم الزکوة انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من مہ اسم «افہم فی قولہ انہ من اناس یرم یا سوسا

انہ منہ انہ غنیہم بقیۃ یومہ ومنہ لم یکلمہ اکل فیہم»^۳

(۱) مجمع بخاری ۲/۲۶۷

مسند بیہقی ۱/۱۹۲

(۲) مجمع بخاری ۲/۲۶۱

(۳) مجمع نفیس ۲/۴۴۱

عنه ان ضرب به الجارية بهذا قال : « كفتة نسقيها طمعه لا يضارني وانا لمبيد »

به طبع و آية به كذب شراباً منه فنيخ وهو ثمرة نخارهم آية فقال : رايه اظفر قد مر من

فقد اظفر طمعه يا نس تم الالهة الجارية فاكسرها . قال انس ففتت . ٢٠ رايه اسن لنا

ففتت يا نس ففتت انكسرت .

وهو بدلالة في هذا الحديث كسابة وهو اسم لصحابة تركوا علومه بقطع لبراهم ووطيه هذا

مكة من نكر عليهم رسول .

وعنه انه علم رسول الله صلى الله عليه وسلم نبوة فبانه هذا الحديث رسالته يعلم منها انه

المستقر في اذهانه الصحابة رضوانه الله عليهم هو قبول خبر البراهمة وانه يفتيهم العلم بالصحابة

هم اعلم الناس بشيخ الله بعد رسول الله وعلمهم هذا منهم بل في كل علم به على ادعاءات المتكلمين فيها لهم .

رسالة نفع الصحابة .

١ - « ما روي انه عليه السلام قال : لا تروا المرأة من دية زوجه (منبأ) حتى اخبره

الفتوى به فبانه انه رسول الله كذب به انه عرش امرأة اشم الضمان به دية ، مخرج محمد (٢)

٢٠ رايه لبراهمة ١٢/٢٢

٢٠ رايه لبراهمة ١٢/٢٢ : « حديث صحيح وهو علم هذا الخبر »

ايه صاب ١٠٤/٢ رايه (٢٧٤)

۱- ماری و انه عمر قال: (أذكر الله امرأاً سمع منه النبي في جنبه حسناً؟) فقام محمداً عليه

السلمة فقال: كنت ببيته جارتيه في - يعني منزله - ففرت أهداها لفرى مسلم فألفته

حباً متناً ففرض رسول الله بفرقة. قال محمد: «لعل أسمع فيه لفظاً بغيره»^(۱)

ووجه لفظه من هذا الحديث وسابقه أنه عمر رضي الله عنه وصوتاً في لفظه لا شديداً لفظه

أمرنا بفتح سنهم بي وهو: منه إننا غيرته ثم استقام أخذ خبر الواحد في غير موضع بل

قدومه على رآيه وإنه كان بخلافه ولم يكنه مني الله منه لئلا قد خبر لم يندخل.

الاجماع :- وقد انفرد اجماع على قبول آحادية الآثار والاثبات منها في رواية

نقد رواها أصحابها بلفظها بعضهم بلفظها بقبول دوامة أكبر آحادهم على ما رواها ثم

تفادها عنهم جميعاً بلفظها بلفظها بقبول آحادهم بلفظها بقبول آحادهم بلفظها بقبول آحادهم

وذلك بسبب أنهم تفادوا بلفظها بلفظها بقبول آحادهم بلفظها بقبول آحادهم بلفظها بقبول آحادهم

وقال أبو بكر: (وإنما هو من الناس أنه يقول في علمه الخاصة أجمع المسلمون قدماً وحدثاً ما ثبتت

حديثاً واحد من رواة بلفظها بلفظها بقبول آحادهم بلفظها بقبول آحادهم بلفظها بقبول آحادهم

والله أعلم بالصواب ١٤١٢ هـ (١٦٧٢)

المجلد ٢٩/٤

قال أبو بكر: (وإنما هو من الناس أنه يقول في علمه الخاصة أجمع المسلمون قدماً وحدثاً ما ثبتت

والله أعلم بالصواب ١٤١٢ هـ (١٦٧٢)

السؤال الثالث: حالات تثبته فيها

لعل من هذا ما تقدم به آراء بيننا إزاء خبر الواحد العلم وأنه لا يمكن أن يكون المعلوم به خوفاً

كما منحه الإمام عند خبره لبقوله وعند خبره بجم الخبر قوله: من مطرداً في خبره كقولنا وأنه ينبغي أن يقر

دوره ما جاز في تثبته وأنه عدم ذلك يعني عدم إسناده العلم ما هو فيه أنه ليس كذلك وهو بمنزلة:

١- ما أخرج البخاري عنه أنه صرح في إسناده رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الضمير من استنبيهه فقال له

هو النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره الصلاة يا رسول الله أم أنت؟ فقال: يا صدقة ذو البصيرة؟ فقال: ليس:

لعمري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعله لنفسه أو غيره ثم سلم ثم كبر ثم سجد سجدتين

أو أطول ثم رفع ثم كبر سجدتين سجدتين ثم رفع

٢- وأخرج البخاري عنه أنه صرح في إسناده رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (كنت في مجلس من مجالس الأنصار إذ جاء

أبو موسى كأنه مذخور فقال: استأذنت على عمر بن الخطاب فلم يؤذن لي فخرجت فقال: ما فعلك؟

قلت: استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي فخرجت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذ استأذنتهم فوجدكم ثلاثاً فلم

يؤذن لكم فخرجت» فقال: والله لئن لم يفتحه عليهم سيفي لكانت أهدى من سيفي هذا صلى الله عليه وسلم؟

در تقدیر مسکویه انهم اقبلوا به تثبیت خبر بواحد بما وصفته مه انه ذلک موجوداً علی کلکام^(۱)

شما قصه بنگرید و پس عا انا و خبر بواحد بعلم :-

و بعد از آنکه تمیز بنگرید انهم بحدود و سخاوت و جرات قاطعه علی انتم بمذاصبهم

و اقبالهم انهم قاتلوا علیاً انه نیک بمذاصب علم برده و منجم بر بواحد و در کتاب و تالیفات و کلام

و توفیق لام الا سرفیع بحکیمه انما اخبار تهادت و تکرار است عا به الاظهار و ما ذلک

انما علی حدود و قیاس انهم به جرم بحدود و ما ذلک حد القدر موجوداً علی کلکام^(۲)

سازد شایسته و آید علم بر حدود علم اهل السنة و جماعه و در انهم مه انهم به جرم بمذاصبهم

میزد مکار و مه اید علم بمذاصبهم انما اخبار تهادت و تکرار است عا به الاظهار و ما ذلک

ان غیره و صفات و معانی و ما ذلک بحدود و قیاس انهم به جرم بمذاصبهم

خبر ارجع به بعض ذلک انتم به بنگرید

و شما حد بر حد و مه کتاب بکریم و السنة بقولیه و انفعلیه و بقرینه و جماعه

و نفس بحدود و مه خبر بواحد بعلم بحدود و قیاس انهم به جرم بمذاصبهم

طبع بحدود و مه بحدود